

DEAN
UNIVERSITY LIBRARIES

عمادة شؤون المكتبات

Kingdom of Saudi Arabia
Ministry of Higher Education
Riyadh University
RIYAD, SAUDI ARABIA

No. : التاريخ : Date

شرح الزرقاني على شرح البقائي من خطه محقق خليل

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
الرقم ٧١٠٥ في ١٤٥٠
العنوان شرح الزرقاني على شرح البقائي من خطه محقق خليل
المؤلف: البقائي، محمد - البقائي، محمد - ١٩٥٨
تاريخ النسخ: الثالث عشر من ربيع الثاني
اسم الناصخ: -
عدد الأوراق: ٤٨ ص -
ملاحظات: -

٢١٧٢ شرح الزرقاني على شرح اللقاني على خطبة مختصر
ش . ز خليل ، تأليف الزرقاني ، عبد الباقي بن يوسف
- ١٠٩٩ هـ . كتب في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا -

٤٨ ق ٢٨ س ٣٠ x ٢٥ سم
نسخة وسط ، خطها مغربي وسط ، بها أكل
٧١٠٤ أرضة .

الاعلام (ط ٤) ٣ : ٢٧٢
الخزانة العامة بالرباط ٢/١ : ٢٩٣
١ - المذهب المالكي
٢ - تاريخ النسخة .

ف ١٤٥٠ / ٢
١٧ / ١٢ / ١٤١١

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً وهدى ورحمة وبرهاناً
والله اعلم بالصواب والاعلم ان هذا الكتاب
يوسف انظر فانه اعلم من الله بوزن الامانة من اشرح تكليف علمي شرح فكيهة
الشيخ خليل العلامة الشيخ ناصر الدين النفاذ جمعته من شرح شيخنا العلامة الشيخ
علي الاجمعي في علم الخبئية المذكورة على وجه الاختصار مشيئة به **بسم الله**
وسبحه والحمد لله ومرحبا بنبينا العلامة الشيخ احمد انظر فانه بحث المختصر علمي
التعليقة مشيئة به بصورة **ح** واشيى للكتاب بصورة **ح** وللتناء بصورة **ح**
تفت والله اسأل الله ان يجمع به كما نرجو با طمعه انه علمي في العلم فدي وبلا جابة
جدي وموصيه ونعم الوكيل وجعلته من جات تسميها **فقلت** كما كان تاييد
من الكتاب فاعلم وجوده لوجوده مختصر بالما في **تفت** جملتين وجهدت
ثانيتها عند وجوده ولم يغرها جاء في زيد اكرمته والجملة الاولى منها معنى قوله
كان تاييد الخ صفراء وفوقه **فقلت** فانه من قوله في الصنف بها وفي كلامه فيا من
اشكل الا في المحذور في نسخة بفوقه كما كان تاييد الخ صفراء وقوله وكما هو
كذلك الخ جملته وقوله نفوته صلى الله عليه وسلم الخ دليل انك في والتجربة
المزودة للعلم بها اولها مستغناء عنها بجواب لما في فتاويك من الكتاب فكلب فيه
ابن اوله تاييداً بسملة وثنائية اخي التعليقة امراد بال اي شار اتيانه به غي
منصوب بغير ان تدعي بال الامر وموياً بوقول **السموكم** في حاشية الخطوط
ابال الحار والشار وقال الشيخ عيسى في ابا ايضا القلب كان الامر في
وعكضه فله مله في حاشية لا تتغايه في اي جملته المختار من تاييد بال قلب
اي يملأ قلباً بالاضافة بغير الملأ قوله جلا في قوله اية وقيل شبه به في قلب
علمي في الاستعارة المكنية بفتح **ب** اي شرعا ويسمى بيلة نجي
وكما هو كذا لم تطلب فيه ابداً بال بسملة محزون والمي اده مناد كمي

ابداً

ابن اوله خال بن المصنف بها بال بسملة **فقلت** بسم الله نفوته صلى
الله عليه وسلم كذا في بال لا يبداه به بسم الله فهو اني بسم الله في رواية
بعض الفقهاء انه روي في قوله بال لا يبداه به بسم الله فهو اني في رواية الخ كذا
في جامع عرابي في شرح رضي الله عنه لا يبداه به بسم الله فهو اني في شرح فهو افع
واخرجه ابن حبان في كتابه في بال لا يبداه به بسم الله فهو اني في شرح فهو اني في شرح
ثم رواية فيها بسم الله بيا ويريد في اني في شرح وهو محتومة بقوله فهو اني في شرح
كما في خي الناصر فيما وقع عليه فانه تلميذ محمد بن ابيش وعلو الشيخ رواه
بالمعنى ونسبها اليه نسبة اخرى في رواية واحدة ومعها كما في شرح وقوله لا يبداه به بسم
الله فيحتمل ان يكون الى الله لا يبداه به هذا اللفظ وهو الخامس ويحتمل ان يكون
الي الله باسم من اسماء الله فيكون كروا في قوله الله واورد علمي من الاحتمال
ان انك في اذا اخيفت الي معنى في تفتح فيكون المعنى في اني لا يبداه به جميع اسماء
الله ومعنا عيسى جبار **وايضا** بار المعنى فوله انك في اذا اخيفت الي معنى في
فتح انما تصلح للصور اذا دل عليه في بيته وفي بيته ما معنا فاعية على عدمه في العلم
انما المعنى مشاعراً بملأ لامة فانه **ح** ومعنى اجزم وانك في وانك في انك في
الي كذا في معنى بدشي كما في مرعي كانه في يلد في انك في انك في انك في
بسمه تعالى فله يكون تاييداً معتدلاً بدشي كما كان موضوعه والاسم في لغة من دميشت
احاط به كفيه والابن في لغة من كان من ذوات النذب ولا تدب له ولا فكم من فكم
يبداه او امرادها اكلوا في الخبر في علمي ما يفد اليه كذا في تفسيرها با يفد اليه الله - يد
تكملة خلفه بد او لم يفد يري في التثنية بغير بملأ ابكش وعلو في التثنية او في
يفد احاط به في يتوصل بها الي ما في وم تحصيله با كلاً وكل منها عليه علمي سبيل
التثنية ابليغ والادستعار في علمي انو في غيرهما حذفت منه اذات التثنية وجعل التثنية
بد ضلي والتمتار بال اول **بسم الله المصنف بها في الله** في فقلت الا مثلاً احاط
بانه كذا بسملة في الحاجة ان نفقته في الكتاب في علمي ما هو متبادر في مرحل الناصر
مران الهاء بد ايها كذا و يبا فيه قوله في الله الى الله قال في كذا اذا علم
احد اليك في **فقلت** كما كان لوجود اربع وجودات وجودية في العبر ووجود
في ايزر ووجود في العبارة ووجود في الكتاب في ناسب اربصد في نوع في الوجود
في هذا النوع في كانه اشار في كونه اسم في ان اول الوجودات
العينية مع وجودها في سجنانه واو في **فقلت** كما كان في الله واو في انو في نشر الله

اشعش واعلم ان تلك الوجودات الاربعة هي نعمة اعلاها الوجود العيني ثم الوجود
الزمني ثم الوجود الحسي ثم الوجود النفساني ثم الوجود الحسي ثم الوجود النفساني
الا فلا سبب في الوجودات الاربعة الوجود العيني ثم الوجود الحسي ثم الوجود النفساني
واسبق الوجود كل شيء ووجوده انما هو بمعنى معنى فته عطف الوجود المعتمد به
كعلماء اخرى او العلوم المعتمد بها واسمها اول الوجودات والاولى الوجودات
الا فبما ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية لا تسمى الوجودات الحسية بل الوجودات
العينية ولا الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
من الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات الحسية بل الوجودات العينية
الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات الحسية بل الوجودات العينية
على ما في الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات الحسية بل الوجودات العينية
فول بعض الحكماء ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
وكلها قبل الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
بانه مبني ويكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
وارفقا ليست اية من الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
فول بعض الحكماء ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ويكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
الصالح التي لا يكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
عيني ما لا يكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
امة على ان الله افنت كل كتاب يشرح الله امره جميع اشياء الوجودات الحسية بل الوجودات
بالكتاب العيني انما افنت كل كتاب يشرح الله امره جميع اشياء الوجودات الحسية بل الوجودات
ويكفي ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
والكتاب العيني انما افنت كل كتاب يشرح الله امره جميع اشياء الوجودات الحسية بل الوجودات
ولا يكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
الحقيقية المختص به وبانته الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
وما في الغرض ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
على الخطاب او على قول الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ويكفي ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
بما في الغرض ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات

ولا ينبغي

ولا يكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
يا من يكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
العينية بل الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
يكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ما سبب الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
وبما في الغرض ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
فصل في الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
اي اولها اشار الى ان الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
زائدة بل الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
فالاولى ان الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ما في الغرض ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
متعلقا به ويكتسب منها فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
لما سبب الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ان الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
الفهم هو العلم بالوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
والصفة بالوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
المسيوكة بها شيعته شتى الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
فكلها الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
بفتح اللام فيلزم ان الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
عليه فليس المراد ان الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
اولها يشرح الخ فالوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
وما في الغرض ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
وكذلك يشرح الخ فالوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
بالكتاب العيني انما افنت كل كتاب يشرح الله امره جميع اشياء الوجودات الحسية بل الوجودات
انما جعلت مبدء الدعوة كانت الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
العلم العيني يشرح الخ فالوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ان الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات
ايه بعض الحكماء ان الوجودات الاربعة الوجودات الحسية بل الوجودات العينية ولا الوجودات

٢

مبدأ علم ما وبانه مستغنى بما فصح بالتسمية من وقوعها مبدأ ايها بتفصيله او وقع بالمعنى
قوله من لا يدرك ما في يدهم يفتدى وروى المستغنى بعلمه عما علمه الخ ثم وجد
في نسخة المصنف من وجدت في نسخة قدم خطا ما نزل انما قلت زيدا على ابي سر اوس
العلماء وروى البصري كذا المفسر راكبا ومعه ولم ومفيع وعمر الثاني بار معنى الا بتدبر
بعانه كذا فيما قبل الخ ثم ومعه ما حصل من اختيار لا يقال في تفصيله في امثلة الحديث
معهم بفتح وروى تفصيل ايضا ما يفهم للحديث بفتح ومعنى يتكرو اوله لا ريبه لفتح
لا يبدل الكما من لا ننا نفع من لا يمتنع او يمتنع من لا يمتنع او يمتنع من لا يمتنع
فاما ما روي من ان لا يمتنع من لا يمتنع من لا يمتنع من لا يمتنع من لا يمتنع من لا يمتنع
تدبر بال لم يغيره اوله يفتدى فيه ايضا انتم لفتح ما يكافيه لا انعام لا يكافيه الخاص
ويطو عليه لا تدبر ايضا انتم لفتح ما يكافيه لا انعام لا يكافيه الخاص
انما لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
المراد بال لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
موا يبدى بالتسمية لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
او المصاحبة او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
لا العلم ايضا بفتح وروى ما يكافيه ويدل عليه ما يجواب اريد قبل الخاص في موجود
في الخارج لفتح او فعلا بفتح لا يدل ايضا بفتح لا يدل ايضا بفتح لا يدل ايضا بفتح لا يدل ايضا بفتح
وامر المراد ان الخاص وجد بعد التسمية ما يكافيه ويدل عليه بفتح لا يدل ايضا بفتح لا يدل ايضا بفتح
وار وجد ما يكافيه ويدل عليه لا كنه يسم بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
وجد بعد التسمية ما يكافيه ويدل عليه بفتح لا يدل ايضا بفتح لا يدل ايضا بفتح لا يدل ايضا بفتح
ابتداء مثلا لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
قوله ما وجدته في قوله يكافيه مع قوله ويدل عليه ومما اقتصر على قوله
يدل عليه فيقول انعام ما يدل عليه **قلت** لا افشكرا على يد عليه يشهد
بار ايضا ليس من مبادئ عليه وليس كذلك لما عرفت منه في قوله ما يكافيه ليس
الا انما بل المراد ان ايضا ليس بغيره عليه لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
الكافية قاتل **عج** وبفعله ايضا لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
بعضهم بفتح منها بفتح ومما روي يدل عليه او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
ما يدل عليه او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
اراد ايضا لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية

ايضا

ايضا علم ايضا انما لا افشكرا على يد عليه وليس كذلك لما عرفت منه في قوله ما يكافيه ليس
خاطر ولا ريبه ايضا الصد بفتح الباء والحاء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة
والظواهر ايضا وتعلو الجار واخرا لفتح الباء والحاء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة
تفصيله ابتداء لفتح الباء والحاء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة
المصدر وايضا عمله وتوحيده انما المصدر لا يدل عليه ولا يدل عليه ولا يدل عليه ولا يدل عليه ولا يدل عليه
ما لم يجد حيث لم يكن مبتدأ لا يدل عليه ولا يدل عليه ولا يدل عليه ولا يدل عليه ولا يدل عليه ولا يدل عليه
تفصيله لا يكونه علم مصدر **قوله** ايضا بانه يعالج بفتح وروى الجار والجار والجار والجار والجار والجار
شيخ الا سلف وروى الجواب لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
ورما يعمل بفتح وروى كورا وروى جامعة مصدر بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
والظواهر والجار والجار وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
بالجملة لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
لا تدبر **عج** **قوله** عن احد السوال بال بفتح الباء والحاء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة
لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
ايضا بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
وقع التثنية بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
جامعة ايضا لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
المعول بفتح الباء والحاء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة
لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية
وبفتح الباء والحاء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة
ايضا بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
مبدأ بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
عرف قوله تعالى افر ابشر بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
مكافاة من بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
بفتح الباء والحاء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة والواو والياء والهمزة
المعول الضعيف وبفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
فانه افشكرا بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح وروى بفتح
تفصيله بال لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية او لا تدبر بفتح التثنية

بعد

وارسلوا بها يهوب الريح وكلاهما موسى كما يتوهم اعمل العرف وانراهم جعل اسم السخيا
 نبراما كما انهم تبعوا للبيضا ويدعوا بمحلة وارسلوا موسى فاجله متعلقا باركوا
 حيث جعله الاغوا او اركبوا فيها بشم ايد مسمير او فلان يلبس بادشم وقت اجرا يهوا
 وارسلها او متانها على ان العجى والموسى الوقت او المكار او المصدا والمطاب بخدود
 كفونهم وايضا تله خفوه النجم واشطابها بافله رطام ثم قال او فله من مبتدا وخم اشبه
فان قلت ان اكار الجار والعجى وحالهما من الضمير كما يكون انعاما به اركبوا
 كما انعاما به الجار والاعمال به يدعوا مع تصحيحه فله انفعولا يقع حكا ولا حصة ولا غنى
قلت احلاو الجار على نفس الجار والعجى ورقيه مساهمة من قبيل
 احلاو اسم الكل على الجزء وسفيل احلاو اسم المتعلق على المتعلق لانها لا الحقيقة
 متعلقة بعد او متعلقة بفك كانه ان تغذيه المحول **قلت** انهم قالوا
 حراخ الشيخ عبد القاهر بانه لا يقع ان يقال فوهم بل لا بد من بيان **قلت**
اجابة بان الله لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 العارض المخصوص بل اذ اجاب الى بيان **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 نكح ايد احلاو كلام عجمه انما هو مال والجواب ان كلام عبد القاهر انما هو انما هو
 وجه **قلت** انهم قالوا كل الخمرور فان خمره كل الخمرور كما خمره فيه بار وجه **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 كهم اشبه واعلم ان الله الصيغة وما بعد معا من صيغة افعال **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 بدور ايد احلاو عليه فاما ان يقال ان ايد احلاو عليه انما هو علم وكما ان ايد احلاو عليه انما هو علم
قلت انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 او بصفة المشبهة كما في قوله تعالى ومعوا من عليه انه ليس شيء وامون عليه من شيء
قلت انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 للوجود لان اسمه تعالى مقام علم انما هو كيف وفله جعله انما هو من حيث ان ايد احلاو
 لا يتم ولا يعتد به شرعا ما لم يصدر باسمه تعالى اشبه وقوله او هو للوجود ايد احلاو
 السابو بانها ان يستحق اسبو بانها كره على الله كما اشار به وانهم قالوا لا يقع به
 واختصار ان انما هو يقتضي انهم على مدعي انهم كره كما سبوا كره و **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 وانهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 ومنهم اختصار اسم الله تعالى بانها لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 وانما قال ان الجواز انهم الاختصار من اخذوا المصدرا ابتداء **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 كانه اكثر استعجالا **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به

مؤكدة الله بنسخة وقال **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 ٧٢ انتغير من حيث هو لا انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 بزاله الوان انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 معناه على ما به ٧٢ انعاما به انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 والجمهر اشبه فقال انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 كانوا يديرون **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 وكانوا يديرون انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 انهم كانوا يديرون انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 ما يعبد مع **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 بفصل بعد ان قد فصح ثم كره **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 ويصح ان يكون فصل قبله **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 انما ومثلا من الوجود **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه انتغير من معناه
 اسماء من غير انما هو **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 يسبوا من **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 علم من يشاء **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 ايد جعله منع **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 مع انما من **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 الاختصار فانما **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 والاعتماد وانهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 للاختصار **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 علم انما **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 ما يجب **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 فيل الجواب **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به
 من **قلت** انهم قالوا لا يقع به **قلت** انهم قالوا لا يقع به



[illegible][illegible]

وضع بعض

[illegible][illegible]

[illegible]

التام والاعتناء ونحوه المحمود به وعليه يكون له الأمانة أتم أو اعتناء الواجب
 واعتناء الموصوف بنعم الوصف فيه مثل الوصف بالكمال مثلا إذا اعتنى الوصف
 أو الوصف بحسنه فالأمر على التعظيم ومثله قد يخفى هذا الفهم وأقول ينبغي
 أن يجوز الحمد بما كان صلي الله عليه من غير مما أيضا لا يكره في التعظيم بل لا يحتل
 الوصف حتماً ونعم المحمود حشنة بنعم الوصف يكره فصره بما يعرف به بنعم
 أي يلحق به أنه أحد الحسنات والحمد لله إلا أن يقال لا يعين له أنه يدعى جملة الحسنات
 فتأمل فإنه لا يسمى أيضاً **فصل في بيان أن الله تعالى لا يوصف بما هو**
 بالفضل وأنه مطلق وأما ما قد بانتهى من السلب إنما هو بالنفي للغايبات الوافع والواجب
 وجب التكميل بنعم ضارحة اللسان كما أنها بقدر ما تدرى وأما الله تعالى بالحق وبالحق كبر
 في ما شئنا له فهو كذا لا يكره في النقص في الخصوص ثلاثة المعتادة لها
 في غير القرآن كونه ثلاثة ما قبل وضع اليد القوة التي هي اللسان والخلق خارجة عن
 كما هو النصوح وهو الأمانة وقالوا الجودس لم تشرع علينا والشافيل يتبع باب الحاد
 ومثلاً العساء والواجب والله أن الله تعالى لا تصح بالجميل على الجميل تعظيماً **فصل في بيان**
 وسبب الوحي أو ما دام احصاها من مشاهدته الوضع والاحكام **فصل في النقول** انشأ
 والوجه المعقول أنه هو جالته لا بد منه كونه بالذات التي هي سبب هذه والهة
 الضحور منه بل ما دام ما شئنا له فانه السيد عيسى أيضاً فانه أنشأه بحاشيته
 علم ومثله لا تصح **فصل في بيان أن الله تعالى لا يوصف بما هو**
 الضحور منه من انشاءه من الجميل في قوله بالجميل وهو المحمود به كلامي **فصل في بيان**
 أو الودع به **فصل في بيان أن الله تعالى لا يوصف بما هو**
 راجع لقوله لا نعلم معيها ونشئ غير من تبارك **فصل في بيان أن الله تعالى**
 ويحتسب أن يكون كل منهما تسمي الفؤاد وغيره ويكون الفؤاد لما تشيرون وما تبارك
 ما خافوا التباينة فافهم والحمد لله **فصل في بيان أن الله تعالى لا يوصف بما هو**
 والجمال الله لم يخلق صاحب شرح الطالع **فصل في بيان أن الله تعالى**
 على التبريد يكون وأما بيان أو جاشيته على الشبه وأما التبريد صاحب شرح الطالع
 ويحتسب أن لا يكون له دعي، أيضاً **فصل في بيان أن الله تعالى لا يوصف بما هو**
 وبالحسنات لو كان بالظاهر فيكره على هذه التعظيم وحمل معتمدهم التعظيم على
 الظاهر والتجمل على الباطن وقد ورد في التسمية بالانجيل في هذه التعظيم **فصل في بيان**
 محبة الله الترادف من أرباب العلم من الضام والباكر من جهة التباين المفتوح لئلا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ويجوز في السيل والنهر وكما يستعمله العامة ما لم يكن نقله الخاصية البغدية
 وغيره عنه **قال** المينوسي ومثواكم حجة على من يزعم ان من عبده ثم يتركه
 ومنه ما هو مضموع وهو على خير **قال** ما نصبه الله الى نفسه
 ونعود باننا مقرر بنقله الى نفسه كما نقل عن بعض الحكماء انه كتب الى عالم
 في الدنيا اياهم ثم اعلينا صياهم **قال** فيه تضييق وايضا معنى
 ونعود باننا مقرر بان **قال** بعض الشعراء اوصى الى على شفه كبره وسميها
 معيها لما توعدوه ان ارجع اليكم من شفه تشارفوا بليعلم العطلون في وفعلا
 حرام بل ينضم على فاليه الكبري وعلى هذا النوع قيل ما روي عن سابط من ربه كما عفو
 الجمار حيث **قال** واقفا كنتم في الشجرع ما لم يمشركم به المشرك من قبل **قال**
 السويح وقرا التفسير مصر جدا وقاصح بدميقها وانا ما نزل لا يجوز ان
 والى اربعة ثم عفا على الجمل **قال** **قوله** **فمن نزل** بالنور ودميقها
 اسئل كما قال الاحصى واسئل بليل التخرج لانه لما كان الله عموضا ما يقترع غايته
 في مقامه ان دخل انغير معه حلبا فلما تبة تخلي اذا دعوتهم الله اجعوا بليل من تخيرون
 من قالون من كنه ومثله الدعاء العام بقول الله انهم ما كان اعم كانوا الى الاجابة ان
 عنه المصطفى النور للثقل ومعنى وارجعنا للمعصم نفسه فاتي بها اخفا را
 علم ومها التزمون نعت من نعت الله يتفاهم ليل للعلم والسؤال رتبته امثلا لا
 بقوله نقالها واما بنعت ربه فبشرط يجوز ان لا يربطه هذه التاليف وكذا الكنية
 لنفسه **قوله** ورد عن ابي علي رضي الله عنه انه **قال** ان ابوالحسن كما قاله
 الشافعي في جوابه لا احصى ثناءه جانه انما بقي احصاؤه هو لا يحيط الله شكره وجلاله
 اسئل بليل انهم فانه امي ظاهر به من **السؤال** **البحر** **الغلب** **قوله** **فمن نزل**
 الى المعقول الثاني بنفسه فلو اننا لم نعلم من متعاهو فلو ما للصيف معنا ونحو ما الجرم
 فلو واسلوا الله من فضله **قوله** **البحر** **الغلب** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل**
 يتعني من يجرى وكونه من اكثر فلو ويملون انما هو **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل**
 لا **السؤال** **البحر** **الغلب** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل**
 بعضهم **السؤال** **البحر** **الغلب** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل**
 الصيغة التي تدل على حليب البعل لانه وضعه وانما يحل له وبالمعاني
 فان كانت **البحر** **الغلب** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل**
 بقي **السؤال** **البحر** **الغلب** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل** **قوله** **فمن نزل**

۲۹۴

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

عنه وافطر ربه الخبي حيث كان ثم ارضه به قال وسجدوا حينئذ استغفر الله
الذين ارتكبوا خطيئة الشك منا ولا يهتدون الشك كون الله عالم واجاب بانه لا شك
في العلم متعلق بالخبر او بالشيء لا به اصل العلم فانه قد فتح الباري وقال غيره
ولعل الفطوة من الله ان يقوض الله تعالى وقيل ان يقنع الله او اخرج السكينة
عن امره على عبده الصلوة والصلوة انما هي ميتة باسرها تستقر بقلبها عليه سبع
مرات اي يدعو استغفار الله عشاء عقيب صلاة ركعتين كما يصنعون في الاستغارة
موجودها صلاوة ركعتين ثم يدعوه بعد صلاة ركعتين كماله كماله كماله كماله
والخروج الحالك وحده استغفار الله من سجدة ابن ادم استغفرت الله تعالى ومن
شفاعة ابن ادم قوله لا استغفارة في زوم من سجدة الذي يدل ابن ادم —
والشفقة بكنس الشير وبتميعا لغت **ففي مقام** الادوار في شرح
الناسيل مقلود ان لا استغفار يستغفر (غيره) فاعبده الله على شئ ويرات —
بعض الشرائع بفعله اشتهر **فقال** قال بعض الفقهاء يوشك الله من غير
من الاستكشاف منكم ارفع اعنائه فليمنه بعد الشك ح عن المخرج لا يستغفر (غيره)
لا فيما هو معلوم في ذلك مجلد لقوله عليه الصلوة والسلام اذ امره احدكم بالامر
ومنه اخلافا ما يفعلون انما من انما اذ اخلعت الشمس بجلي ركعتين لا استغفارة
جميع ما يفعلون في اليوم ومعه اخلافا لما ورد به الحديث فلا استغفارة في مثل
معد **فقال** في شرح المناسك وذكر الفقهاء ان الشعر والذعر ابي العباس وابن
عراق من جعل من لا علم عنده او عنده علم وليست له معرفة بحكمة في العباد
الجامعة للامم ارا العلية يختار له استغفارة على الاغراض المتفهمة اشتهر وتتم
اخذ الباري المصنف كحاجز به ابن ابي في سورة المائدة وتعد الفرائض عن الصلوة
وافرة واباحه ابن به من الحنا بله ومقتضى من حيث انما يعوكر امته **قال**
بحياة الحيوان في الكا الرابع كما شدد الاستغفارة شدد الاستغفارة ايضا وانما
يكون في الجائر والظن وب ايضا وفيه في بعض المنسك وبان على بعض وفده له
في الوجود علم الاستغفارة كما صرح به المصنف في مناسك وكذا في التوروي
حيث قال وانما هو في الله مصلحة استغفارة الله تعالى اشتهر في ان الاستغفارة
علم احد ما فلا استغفارة كما في المذخر وانما هو جمع بينهما واشهر عليه خلافا
ما انشراح له خطره في الاستغفارة وهو مفتتح من حكمة لا فتور او عليه حيث
اراد مقداره الخبي استغفارة والاعاقل ترشد **فقال** شارحه المناوید

[illegible]

موجودہ

[illegible]

بالتأويل في حق عند الفاعلة فكان التماسك ان يقولوا في بعد **فالجواب** ان هذا
لا حول لغيره وغيره كما قال الجلال السيوطي ان الحق ما يميز الشيء عما عداه كالتعريف
عند المتأخفة فانه قد يرد عليه عدم كونه احوال بالانتمائية لوجوب التزكية
في الغير والاشية فانه يلزم من عدم قيام احوال عدم وجوب التزكية له مما
لا يلزم من وجوده كقيام احوال وجوب التزكية لتوقيف وجوبها
على ملأ النصاب ملأ كما ملأ وعزم الخ لانه لا تقوم بغيره شره كما انه يرجع
لثلاثة قبله اذ قوله يلزم من عدمه مع عدمه في التزكية عدمه **وقوله**
ولا يلزم من وجوده وجوده **وقوله** ولا عدمه باحترازه على وجوبه
لما قرأنا اذ اورد المشرك مع عدمه في التزكية كصلاة فانه لا يحرر على
احد اذ اقول عندنا واخره على وجوبه في الثاني عما اذا افتقر بالتزكية في
بغيره الوجود كوجوب احوال التزكية في وجوب التزكية مع انصاف الي
مؤسب الوجوب واحترازه على وجوبه في الثاني من مغارة الشرك التام
الحوال مثلاً كما مر في التزكية على احوال بانه مانع من وجوب التزكية في غير
العدم ويلزم الوجوب والعدم بانه لا لوجوبه في الثاني والمانع لا ذات
الشرك **فقال** الجلال السيوطي **قال** وانما قال في وجوبه في وجوبه
يلزم من وجوده الوجود كما هو كما مر من كلام المصنف ان لزوم الوجود
ليس من وجوده بل انما يلزم وجوده مع وجوده في وجوبه في وجوبه
من وجوبه الوجود لغيره اذ وكذا القول في قوله يلزم عدمه في
فان قلت تعريف الشرك بانه لا غير مانع منه يشمل الرب **قلت**
يجوز ان يكون رما والغصود في تعيين الشرك عما عداه كالتزكية والمانع
ومثلها لا حيز كما صرح به في اية كالتزكية ويجوز ان يغير ما يجازع بغيره
اشتمالاً الى الشرك خارج فانه الوالد وانما تعريفه في الثاني والمانع وما
يتعلق به لا يعم ويتضمن من حيث هو الى عقل كالحياة فانه شره في
للعلم وما يدعي كالتزكية ليعطى السهم مشروكه وشره في الثاني
شرك لصفة الضالة ولغوم كقول الله ان مثلاً لوفوع الكثرة في المقلوع
واعتز به في المثال بانه يلزم من وجوبه في وجوبه في الثاني
انه لا يلزم من وجوده الوجود **واما** **فان قلت** يلزم باعتراف
اللفظ والتزوم باعتبار الشرع والكلام في هذا الفهم انما هو باعتبار اللفظ

[illegible]

五

وہابیہ

ملايد اعلم فيقيد يعلم ان هذا الشئ بل لا اعتبار من صاحب ٢٧ عزم لزوم (لا اعتبار) ولزوم ما - لا
 مولود لا غلط بشهادة الله ورافع الشئ واعلم ايضا ان تحصيل غير الشرط غير معلوم
 لغير ما ذكره الاصوليون من موافقة الغالب بما لا يخاف ذكره الاصوليون في قوله سايمة
 انتم الزكاة فان ان الغالب انها تسوم اي تخرج من ماله مع موافقة الغالب من كونه
 مخرج عن ماله سائل سائل عن سائر ايدى حريفة التي اوردت كلامه على
 اسلوبها وليس من هذا ما ياب (لا حطام الله لا مشقة فيه لا اثر فيها يوافقه ان كان
 الشئ بمك المعايير كلها اعتبار الضعيف والموافق وهو مما قلح يعتم كونه فيمنه
 خروج عن سائر ايدى التي اوردت الكلام على عليها وقد يقال ان الله انكره وهو لا يحتاج
 بها ومذايع اعلم تعلم بها فتعلمه عي واشي يصح او استحسن بالبناء للمفعول
 فيها ومعنى (لا) قولهم من كلامه وانما ذكره الى او من عند الله استلزم ومفاد
 هو الخاطيء **فقال** ان من زو ورو وقال بعد ذلك كونه من الخلفاء فيها كقوله
 به الجملة (لا) حسره انهم من نفعه من قوله كتابه الشئ **فقال** اوله بالواو
 لا بالواو **فقال** انه على ان لا يشار بهما من دلالة او على ان لا **فقال**
عج وقال لا بعد مقام تفسيم والواو فيه اجماع من او كما قال ابن مالك انهم
 وقد يقال انهم معنا تفسيم لنفسه وقد يجاب عن الضعيف بان لا يمنع الخبر فتعبد انه
 تارة يات بالشئ مع مجاز واحد وتارة يفتقر على واحد مما بعده اوله من الواو
 المعبرة ان يجمع بينهما ابا او لا يقتصر على امر مما مع ان اوافع فيه خلافة
 واربغور بالتصحيح والتحسين لا يبيش بالاجماع **فقال** خسر مثلاً لم يقتصر على ما ذكره
 حتى يكثر بعضه وقد يقال من هذا مثل واول بالواو بناء له حجة واستحسن كذا
 فيله او **فقال** بعض شيوخنا ولا شك ان مثله ولا كذا اوله مثلاً ايضاً
 ان يقول بالتواو لا تدموعه والتفريق المتفرق صحيح بل انما قوله لا ولو يغير
 بالايوم **فيل** او على بالتصحيح والتحسين لهما او مع ايضاً ان التواو - لا
 بلا حيز الواو في كلام الضعيف اسم التفضيل المبيد او مثله صحيح لا في المعهوم من
 بلاهم ان مقابلته غير صحيح **فان قلت** بل يتصور الحكم في الحكم **قلت**
قلت فالعوض شوا شوا النهج ان مقتضيه ان تكرانه يتصور **فقال**
 استعمال الضعيف لا يحسنه مع صحة مقابلته مع انه يستحيل في الحكم **فان قلت**
 بان المشاركة تكون اقامة الوجود او التحميل ولا شك ان مقابل الاجماع قد يتقبل حجة
 واورد ايضاً ان الصحة شوا واحد لا يتفاوت فكيف يتفاوت احدهما وحدهما

انش عتبة لا تجتمع على محل واحد لمضادة الوجوب بالجملة ونحوه **واحيته**
 بان يفيد انهم يع على ان كل مجتهد صحيح وان حكم الله ما اذن اليه اجتهاد المجتهدين
 كما يقال لا يحل ان الوتر ينفذ له مقابلة وهو الوجه صحيح عند اخصيصة ويصح على
 ان حكم الله واحد باختيار كل مجتهد صحيح عليه اتباع حكمه لا فروع اجمل اعلم ان
 فروع مجتهد بشيء وكفى وانما يشار بكل يرى ان قوله اعم واقول في اعميه صحيح
 الا انه لا يجوز ان يفرد اتفاقا اشتهر فالجواب عند الجواب يصح ان يكون جوابا عن
 سؤاله الاول ايضا الى ان شيعنا على انه لا يفرق بين مجتهد والمصنف من ذلك الغم
 اي قد مت ذكرهم لا بد وانهم يتماثلون الحكم على ما سمي بمصنف التذليل كما كتبت
 في كتاب الفاعلة المتقدمة ومع كل حكم ورد على اشتهر فهو علم متعلق لا بالولي
 بما قبله من شأنه كقام زيد في النكاح المسميات بذلك والى دليل ان شيعي لا ينافي
 بفكر كتابنا وكنت زيد اول المستحقين كخبرت زيدا وقد يقال معناه ايضا خبري
 النكاح المسميات بزيد ومعهم الخبر والمنازعة وانما تكون قوله ومن بينهما اسلم
 انه اخصر وابن يونس وابن رشد او قنابل بابناء للعليل عند الحكم فانك
 امير الحكم هو يشار اليه فلش هو موقوف على استعسار الله لتقديمه اشتهر بضم
 او استعسار بضم او استعسار ولم يقل واستعسار لي كما في علة للنفق قاله
 وقوله قبل استعسار اشارة علة للنفق اي تتبع قوله او استعسار اشارة الى
 ما قبله من ان الله يقيم الظاهر من الذي يوجب بلفظ مخصوص لا يجب ان يشار اليه
 بما قبله لا في اللفظ واشيع بان شيعي لو قال بتركه بالرفع على الحكاية كقوله
 خلافا لغيره فيد امر ان احرما ما منه وموافقا لما عني به المصنف او بعد لشوبه
 فيكون خبره قوله ويجعل الخلف المتوافق كما يخالف نظرا بغيره في قوله فانك
 لا يشمله وان كان لم يشي المصنف للشيء لا عرفا اصلاحا في قوله به التجرى
 ولا خلافا للمتأخرين المصنفون عليه اماتة به او يضر قائما ما ذكره من قوله
 في قوله ولو قال بتركه بالرفع على الحكاية الخ شيء وقد علم انه لو عني بذلك للزم
 الحكاية بغيره في قوله وهو شأنه في قوله بعض شيوخنا **واحيته** عند
 القول عند انما انفرد واشيع بقوله كذا ما عناية انما مع ما يقول لا يفرق ثم
 علم عند انفرد عمل المصنف وهو ما في فقال تعين المصنف ان شيعي مع قوله مقتضاها
 فلا يتلو امثالها بل بقوله ان شيعي مع هذا اللفظ او معناه ان شيعي مع هذا مقتضاها
 فلا يتلو امثالها وروا انه لم يشي به مع ما واران ان شيعي ورد عليه ان شيعي

الحمد لله

بأشواق الجن بل يعطى الله سبحانه انه في الاخرى ليلا يلهو عننا وعنهم باحسانا
والضيق صنع الله تعالى في قولهم عونه فإنا الله تعالى ونشيد كرهه را با فاف
وميل فلو كان كثير من الخلق يحبونه ولا اشتغال بهم ومعلوم ان الامانة العنوا وقيل
بشوق المولى ورا فاف من قاله محسن كونه في شغلهم والرجاء به تعالى
ار يتم بالانعام بالاحسان والاعتراف اشهد نفسي **قوله** كما مر قوله كنه
وضع الكتاب قبل الخسبة وسيند كرا شيخ قوله عند قوله في معنى الكتاب
قوله ان يكون وضع الخسبة انما واستخضره في عهد وعلى من
الوجد افتقرت رجاء لو فوعه في المستقبل ومعنى كنه بكتبه **والله**
يعصفتا اي يمنعنا **و** اي يرضى العني لا يشبهه الى اية من فرات ونسب
كما خبكه الحافظ ابراهيم في تشجيع المتعبد في غير المشتبه والسيوحي
في تفسيره في باب البذر الفرافى بيزيل الله سبحانه بكسر العين
عدم خلوا الفرقة على العصبة والتعصبى الاول هو كتاب الصحاح وعرفت
في اصلاح ايضا انه ملكة نفسانية تنفع من الجور والحقارة ودايمها
جعة توجب امتناع عصار موصوفها **و** يجوز ان يكونها مغيرة امثلة
ان امثلة انها تكون في اول ملك **والله** افعال من انزل في كل الزلا شامل
ايضا في مع راضي في الدعاء بالنعمة من كل شيء والتمنى الى ان يزلها بانه
الكتاب او قاله المختص المذكور والمنع فرينه عليه **قال**
الشامى وندب بعضهم الى الجواز في جواز الدعاء بها مكلفة وقد استعمله
لما مع ماله **قال** ونزل الله العصبة وكذا الشافعي في الرسالة والشافعي
في حيز البهي وشهد له غير النساء عن ابي بصير في قوله لا من موعا ان دخل احدكم المسجد
فليسلم على وليفل الله اعظم من الشيكركم **قوله** والواحد في قوله تعالى
واعصوا ما جيل الله عن ابيها سر رضى الله عنها **قال** استلوا الله العصبة
والحواله ان قصد بالعصبة اتعوف من المعاصي والردايل في جميع الاحوال كما في
مشيوع لا في سؤال مقام النبوة وان قصد التقييد من الشيكركم والتخصيص
افعال الشريعة لا بشرية اشهد بان في قصد واحد منهما بالنتيجة عند الجواز
لعدم تعيينه للمنفور واحتماله الوجه الجاهل **قال** ابراهيم **قوله**
والحواله للعرفان ونفيل الشامى ايضا **قال** فقال الحكم بكونه البعض العرفاني
في شرحه في قوله حكم الله عليه وسلم اشهد موحيات رحمتك وعزاي مغفرتك

والسلامة

والسلامة من كل شيء جواز سؤال النعمة من كل الذنوب وقد انكر بعضهم جواز ذلك
انما العصبة اقامت للانبيا والاملايكة **والجواب** انهم لا يبيدوا والاملايكة واجبة عليهم
غير مع جانيه وسؤال الجاني جانيه انما في سؤال الجفك والجفك معقلا
العصبة وقد يكون معقلا معقلا الى معقلا اشهد **قوله** انكر الفرافى في قوله
الدعاء الفاعل المتفرد فراجع بعق اللام مصدر للثبات كسب اللام بوزن لا يعق
انما ازل بكسر او منقول له في الصحاح فهو مشتق من الجرس والعنوى والمراد معقلا
الثاني ان الكتابة وان كانت عينية فالحق انهم قد عرفوا والجملة عامة في انشائية
معنى ضيق بعضا وفرت بالنور لمعنه غير في معقلا الدعاء بخلاف الذي قبله
لكونه تاليفه نفسه في فروع فيها المستدالية لتقوية الحكم لتكرار اسنادها الى
الضمير ومعنى الى الكتاب معقلا في العمل مستند الى الكتاب ومنشئ الى الضمير وكلام
الرحول المستند الى الكتاب معقلا في العمل الجملة وموصفا معقلا الحكموم به في قوله
في يفوم معقلا في العمل المشترك في الاضافة فحازر اي اسنادا لفاعل معين في كل
شك في جازا قالة **قال** واتا بالمستند بعلا ماضيا مع كونه المستند اليه اسما
في قوله **قال** انما افعال استمرار العصبة **افتابو فافنا** واستعمل مستعجلا من الجملة
الاسمية وتكون في الوقت بوقت مستعجلا من العمل المضارع والفاعل يكون الماض
في المضارع **قال** انما افعال ماضية وانفكع بخلاف المضارع فاف معقلا في الجملة
المستقبل **قال** في كل قول القم متصل بعصبة بعض او منفكع
قال **الجواب** متصل بعصبة بعض منفكع **قال** بعض شيوخنا **قال**
قال كما قالوا في قوله يستعمل فيهم اي وفولهم ان المستند فوم لتقوية الحكم بالتكرار
وانه انما بالمستند بعلا ماضيا **قال** في مثل قوله الله يستعمل فيهم **قوله**
التوبيخ وموصفوا بفرقة **والدراعية** ومعنى العن والنصم على العمل **والدراعية**
وتفوم بل وتفوم في ونسلة الذهب عن شيخنا سلام انه لا حاجة لقوله **والدراعية**
في القول والعمل فابل القول بالعمل فكل للعب في الشايع وعليه جاز قوله حكم الله
عليه وسلم اني اعوذ من النار وما في ب اليها من قول وعمل وانما العمل فابل
على ما يتنوله لقوله عليه الصلاة والسلام انما اعمال بالنيات ثم اعتد به
استثناية ايضا يجوز على الصحيح عند الخويزي اخذ من عند ابراهيم
للكثير ومنه انما في شرح التسهيل كتاب المغني وبيان قصد ومقول
العمل **قال** يجوز على في قوله **قال** واعلم انه واجاز الصبار وجماعة

قال انفسك لانه في شرح الجارية في حديث ورقة ومعاوية عن ابي عبد الله
اشبه لا كبر في المعنى ما قصد عكس الخبي على انشاء وعكسه منع ابي انيس و ابن
ماط في باب المفعول معه من كتاب التسميع و ابن عسكور في شرح طيحا ونقله عن
داكثير و انما في الصغار و جماعة اشبه في كتاب السيل في الفصل والموصل حجة عكس
في انشاء على الخبي في الجملة التي لها ملام من ان عزاب كمالوا فاعه مفعول الفول فحو
وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل اي وقالوا نعم الوكيل ومعنى في كلام المصنف
انه مفعول يقول البعيف وكذا انه جعلت جملة ثم اعتذر في بعض انشائية
معنى متوافق اليه قبلها في انشاء ومنع العكس من جعلها في الخبي في بعضا ومعنى
باب ايد العفول الكماله تعسي مراد معنا واداء للث العقل ويقع في بعض نسخ
الشيخ يعني الكماله بعد قوله ايد العفول في معنى اولي وانا المصنف يدور دون
اولي لانه يدور على عكس فضل موجود قال الشيخ في قوله تعالى ان الله لم يخل
على الناس ان اذ قال الله ويخل على فضل عكس فضله وكثيره ونحوه لا في الخبي
في سورة الروم في قوله تعالى فاني انظر في عفة وكذا العياض في كماله في فحة
سعد لواء في فاحر في الوحيه حيث قال في دبلغ مني السجود رسول الله وانا
تدوم وال لا تثنى في اثنته **قال** ان من زو فو خرد في باب لا في ايد العفول
والرخصة العاقلون انما المواقب والمازيا من الله وان مقام العبد حيث اقامه
يبلغت من الاعمال ولا يتبعون العوار انهم من **التفصيل الواقع في هذا الكتاب**
ومعنى الكلام في هذا وضع الخبي بعد تمام الكتاب وكذا قوله من كتبه الخ كما مر
في ليني في علم من اعاد الكتاب عن ابي في باب في المسملة والخبر في كتاب
مستحق في عدمه ورد باهتمام المتأخر عن الكتاب **قال** بعد المسملة
والحمد لله وببريه في له بعضا والمتأخر تمام الكتاب كتبها وانا قال الشيخ كلام
يجوز كون الخبي قبله ويكون في اشارة الى ما مستحق في عدمه واختار الاول
لكنه في كفاة الاول في اشارة الى تفع وبعده على محسوس في الوجود في
افا اثنته الحكما وبعض المتأخر في اكثر من علمه واسلم في المفعول لافا
تعميم من **المتأخر** وثني ليله في مفعول اللازم فيعلم في صلح للسؤال من المتأخرين
قال ان من زو في ايد كل احد كقول الله تعالى والله يدعوا اليه ان **المتأخر**
اي جميع علماء وداخلي ان **الحزوف** في باب لا في ايد **المتأخر** في
الخير **الحزوف** له مرجع في اعليه **قال** في وقت هذا افتصارا واختصارا

في نية تفهم في كرم وداخل اسماء **قال** ان من زو في **المتأخر** في ايد
المتأخر في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
وحد في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
مثلثه خضع وداخل اسماء **قال** في ايد **المتأخر** في ايد
اي قيل ان كان معنى **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
شيء كان معنى **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
ثلاث ولفظ **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
وقد يكتفي به عن الكماله والرسالة فيؤلف فينبغي في ذكره قال في الجمع مثل امار
والهملوه ومر اقفه في ايد **المتأخر** في ايد
من المذكر والمؤنث اشبه **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
في اصوات اللزيمان فلا تسمع **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
وخاصة انه لا يتعلو بغنيهما و **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
في البنون جميعا **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
سبلا من معناه **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
المتأخر في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
المتأخر في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
يتعلو بالبدل **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
ومتعلو **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
الثاني اشبه واضافة اللسان التي **المتأخر** في ايد
المتأخر في ايد **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
ولا يجوز في **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
محذوف تشبيها مضما في **المتأخر** في ايد
به تحصيل لالة على التشبيه المذكور وكل من **المتأخر** في ايد
والجوز اذا معوج اثبات اللسان **المتأخر** في ايد
في **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
مستغلة في **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد
علت ان **المتأخر** في ايد **المتأخر** في ايد

